

~~۱۰۷۰۴~~
۹۱

بازدید شد
 ۱۳۸۴

کتابخانه
 ۱۰۷۰۴

۱۰۷۰۴

۱۱۰۶۸-۱۱

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مجموعه رباعی مصطفی - رباعی فیضیه فی الدین
 مؤلف: رباعی الفیض - رباعی فیضیه فی الدین
 موضوع: ادبیات - رباعی فیضیه فی الدین
 شماره قفسه: ۱۰۷۰۴



شماره ثبت کتاب: ۸۷۵۰۷

۸۴

خطی - فهرست شده
 ۱۰۷۰۴

۱
~~۱۴۸۰~~

۹۱

بازدید شد
۱۳۸۴

کتابخانه
شماره ثبت کتاب
۱۷۵۰۷

۱۰۷۰۴

۱۱۰۶۸-ن

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب مجروح برآل مص - ر. ل. نصر المصنف را
مؤلف ر. ل. النفس - ر. ل. قضا و قدر را بنسب
موضوع اوصاف الاسترلیف جز اجماع نصر المصنف را بنسب
شماره قفسه

۱۷۵۰۷

۱۰۷۰۴

۱۴

ان سبب فقال محقق فلا يلحقه ثم قال انه طريق دحر فلا يسلكه ثم قال
 انه صغور غير يتكلفه قال الشيخ الرئيس ان سر القدر مبني على مقتضاها نظام لهم
 ومنها حشر الثواب العقاب ومنها اثبات المعاد للنفس فالقصد الاول هو ان يتفكر
 في اجزائه العينية منها وبطلانها فيكون ان سبب وجوده ووجوده وعينه ان يكون له سبب
 عالمية وقدره وموترا فيكون سبب وجوده وقدره وعينه وادواته في الجملة والظاهر ان كثرته بهذه
 الاوصاف ما يقع في وصفه دون ما يفرق المتكلمين ويكون ابراهيمه مع ذلك طولان هذا
 مر كسب ما يمتد فيها جزرات والسرور وكسب اهل الصلح والف جميعا لما لم يوجد نظام ان كان
 العالم يحركه الاصلح المحض لم يكن هذا كما كان عالم اخر فاما كان مركبا فيكون هذا التركيب
 ذلك لكان التركيب الاصلح المحض لم يكن هذا كما كان عالم اخر فاما كان مركبا فيكون هذا التركيب
 فانه كثر في الصلح والفد والمقد من الثانيين هو ان القدر عند ان القدر هو حصول لذات النفس
 بقدره حصولها من المجال والعقاب هو حصول الام النفس بقدره حصولها من النفس وكان تعالى
 في البعض هو الله تعالى في القدر والقوة والخط والقصد فيحصل من الله تعالى النفس في كل ما
 هو المراد بآراءه والقرنة والرفق والولادة فهذا معنى الثواب والعقاب عند الله تعالى في القدر
 ان ان القدر هو حصول النفس البشرية في عالمها وهذا ان الله تعالى في القدر النفس المحض في كل ما
 ما ضمت من صحتها وبقوة علمه في كل ما في عالمها وهذا ان الله تعالى في القدر النفس المحض في كل ما
 العالم ثم استوفى الظاهر في ان القدر ليس بقدره في العالم واقفا جزرات من القصد والسرور في
 وهذا قد يكون ان الجميع مقصود ومراد وان ما ورد به الامر والامر في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 امر كان في السور ان القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 القدر من ان السور في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 لما كان في القدر في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 وقوله في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 لم يكن لكان لم يقع في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 فان ذلك لا يربط احد من حيث في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 زجر من حصر من القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 حالي وسعدان القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 الاركان والدليل عليه واحدا في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 ذلك في من يربط القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 تعالى ان هذا في من يربط القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 ان هذا في من يربط القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 والثواب على ما في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 ينشئ من المعنوية في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم

1

الناس فيكون من القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 من القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 في هذا السور والامر المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 فثبت ان القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 فثبت ان القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 وقدر من القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 الا عندنا في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 والقدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 اذ كان هو سر القدر في خلقه وانما هو سر القدر في خلقه وانما هو سر القدر في خلقه
 الذي هو سر القدر في خلقه وانما هو سر القدر في خلقه وانما هو سر القدر في خلقه
 ان في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 المتقصد اليها كما في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 نسبت اليها في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 الحقيقة ونظمتها صحتها في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 وسبقها في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 ومن اولد متقصد في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 ولله في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 لا يجرى على حكم القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 العاليه والقدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 من سبب سبطه في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 لا يسلك على القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 والقدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 مقتضى الاقتدار وهو الحقيقة في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 الحكم فيها وبقدر القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 الموجود في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 لا يربط في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم
 جوب بجا في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم

في القدر من الامور المعنوية فيكون له في العالم في ان القدر ليس بقدره في العالم

[illegible]

1

خلی = فہرست

• f

[illegible]

37

خلی = فہرست

• f

خالی + فرستہ

بسم الله الرحمن الرحيم قدس سره

سبحانه منزله السكينة قبة العودة وسفحة رحمة ونعمهم رب العالمين والصلوة على محمد وآله الطيبين ثم على عبد الكريم

ان انا فعلت فرحت من الراحه وخططت الى الجوزة الفانيه التي هي عيوننا



[illegible]



بعد از آنکه

قال افلاطون انه سمى ان المبدأ الاول مثال متفرد الخيرات والحسن وعنه جميع
كل موجود وكون كل كائن وبه يعرف كل شئ الما ببقاء والثبت وقال في رسالته الى ماكس لا ترفع
عن الواحد له صفات لايت لك المبدأ يخرج من مفر الواحد الى مفر النفس والقوى او القواض
ايه كثيرة او شيئا موحدا او معلوما يكون النفس ابد متعلقة بحسنة ولا تستمر كسنة المجتهد
الشفقة ولا تنفذ ولا بالذوق او بشئ من الدنيا ان شئت فقل شيئا فانك اذا فعلت خرجت الى الله
وانما طلت الى محبة الغاية اثر حياتنا قال ارسطاطاليس في ارسالته العارسة
ان شئت فقل الى الله كقوله ان الله واحد لا اول له ولا زوال الملكة في تحقيقه لا في موجوده واما
لا حيز متفردا عنه بلامكان وجوده بلا زمان و صفاته ليست في المكان وعظيمة لا بالمقدار وقوة
لا بتبعية مفعولها والفرد فقه لا بالمكون من صفاته ولا بالحوالات من زمانه وبر بلا ضعف في شئ بلا
تحرك لم ينفذ حاشية ولم ينسحب ولم يلمس ولا يلمس ولا يلمس ولا يلمس ولا يلمس ولا يلمس ولا يلمس ولا يلمس
الذي لا ينفذ بقدر الافراط عن ذكر عظمته ويضيق العبارة عن عظمته لا يتصور ولا يتصور ولا يتصور ولا
ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ ولا ينفذ
يبرهم الامم ويقرابقا قال فيما بعد الطبيعة ان فرق جبرها السا جبرها عظام
ولا قدر من الاقدار غير متجدد من غير الاستحالة لانها نهاية لقوتها ومن احد ذلك يقع انفسا بلا
وهو خال يذاته فلهذا انك هو ايام الفقد وليس فيه حركة ولا فيه شئ بالقوة لا ان الاشياء فيه
بالفقد وقوته منبثقة في العالم قال الاسكندر في كتابه المبادئ ان انفسا شئت
به المبدأ الاول الدنيا فيه انفسا الظاهرة اذ ليس يمكن ان يستمر هذا القدر اذ لا ينفذ في
البرهان انما يكون من الدنيا اثره في نفسه فلهذا من الدنيا. وكانت المبادئ الاول شئت فقل
ولا الهامنة سنل على ابن الحسين عليه السلام عن الواحد في فقال عجبت انفسا
علم انه لا وكلت الله من صفاته واقرت النفوس لواحدية وولدت الدنيا في الله

معدود الغزاة بالهبة واجتماع العليقة من المودر ومنه استداد المقادير الهبة وقصة النفس
 استحال القوة الحيوانية عن اخراج الابوة الموجودة في الصدر وتوحيدها على الحيوان ليست مع الفاتحة
 التي بول زوان الجبر وقصة الساج لبيبة القلب والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بين
 لفت ينج فالدق يشيع انحر الجففة لطومات البدن والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 مع قرعة الرب والرب لا يكون له من القوة او مع الحاجة القوة تفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 والزيادة ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 الدب لم يطبقه دون النفس الطبيعية لا خلة من القوة منها والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 من الطبيعة قصة اوله كاشع والطف والظفر واليد في هذه المسئلة والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 مقصود ذلك الا ان يكون كونه من فضل الله اللبية والعليقة والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 ان الغدا يكون من دون الما والموا يكون من دون الاقعة لا والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 اللون شقال من عدم المصور والموا يكون من دون الاقعة لا والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 بسيط المجد المكية الى مباديها الاستحالة تغيرات في كيفية الوضعية من حيث كون
 ذاته محفوفة بقبه الولي الزوج عن هذا الطابع وتغير الصفات وف والترتيب والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 التسليم حال يصير بها العشق ما كان للعاشق لا يروى في عليه بواه الطاعنة بواجب حركته وان لم يكن كبره من استماله والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 راء العبادة الامتناع من غير من الشهوات البنية السنية اصلها الاغواي ويترتب على ذلك ان يكون له من وجوده ويكفي ان لا يوجد له من وجوده ويكفي ان لا يوجد له من وجوده
 عليه النظام حال طينة لفت يفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 الاسطفس انحر من وجوده بواه الطابع وتغير الصفات وف والترتيب والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 واصوره والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق
 والفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق ان الزوال يفرق بينه وبينه الفرق

من غير ان يدوم عند العرض الذي احدثه من غير ان يحد **القصد الاول** هو وجود الشيء بغير تغير
 كالغير في القصد **القصد الثاني** هو ان يحد بتوسط آخر كما في الدوا يتوسط العلم
 بين ما بالذات وما بالعرض وما بالعرض وما بالعرض **القصد الثالث** وما بالعرض وما بالعرض
 بالذات يوصف بالذات اما لانه منه اذ فيه لونه كالتعلق وفيه مباينة الى صفة وما بالعرض هو انه
 الالوان موجود فيه وسببه في صفة وانفصاله كالحركة كالجسم وما بالعرض هو ان يوصف بالعرض
 موجود فيه لانه متناول اليه في آخر كوجود الطول باليسار وما بالعرض هو ان يوصف بالعرض
 ذائبا كان او متناهي كالحركة في السمت فان به يوصف بالذات وما بالعرض هو ان يوصف بالعرض
 وليس بالعرض **القصد الرابع** هو ان يحد بتوسط غيره وما بالعرض هو ان يوصف بالعرض
 وبما في ذلك في المركب كالجسم والناطق والاضفال الصادرة عنها في المركب للافعال
 والكمون والناطق في اليسار والساد وتصلها العامة والخاص ووصفها بما في الطول ووصفها
 بالصفات في بطون العرض وجودها بانه متغير من الطبقة قصد اذ لا يخرج من العرض غير ذلك
 مما يتيم وجود المركب قصد ما بينا وقبل التمام عند ان اذ لم يكن ذلك قصد اتفاقا والفرق
 بين ما بالعرض وما بالعرض ان **القصد الثاني** يعرف عنه كمال الشيء وما بالعرض ثابت وما بالعرض
 الثاني في خارج الوجود والاعراض معينة في تعاقب الوجود لانهما في غايات الاتصال وتعلق
القصد الثالث يعرف عن افعال اوله وما بالعرض مقصور وان لم يكن من اجتهاد التعلق
 ثمانية اجزاء الجسم بعضها في التكاتف تقارب وضع اجزاء الجسم بعضها في بعض الوضع
 حال مبرورة الجسم بما يتغير في انه تنكح او جالس او قائم والفرق بين الوضع والوضع ان
 الوضع حال والوضع دون حال **القصد الرابع** هو ان يحد بتوسط غيره وما بالعرض هو ان يوصف بالعرض
 في التعقد اثرهما من احوال الشخصية وحصلها من احوال الجسم كيمك يحد اثرهما من الفرق بين الحكم والحكم
 ان الحكم اعم من الحول وانه في الحول كوجود وجهه والفرق بين وجهه وجهه وجهه وجهه

المر

من غير ان يدوم عند العرض الذي احدثه من غير ان يحد **القصد الاول** هو وجود الشيء بغير تغير
 كالغير في القصد **القصد الثاني** هو ان يحد بتوسط آخر كما في الدوا يتوسط العلم
 بين ما بالذات وما بالعرض وما بالعرض وما بالعرض **القصد الثالث** وما بالعرض وما بالعرض
 بالذات يوصف بالذات اما لانه منه اذ فيه لونه كالتعلق وفيه مباينة الى صفة وما بالعرض هو انه
 الالوان موجود فيه وسببه في صفة وانفصاله كالحركة كالجسم وما بالعرض هو ان يوصف بالعرض
 موجود فيه لانه متناول اليه في آخر كوجود الطول باليسار وما بالعرض هو ان يوصف بالعرض
 ذائبا كان او متناهي كالحركة في السمت فان به يوصف بالذات وما بالعرض هو ان يوصف بالعرض
 وليس بالعرض **القصد الرابع** هو ان يحد بتوسط غيره وما بالعرض هو ان يوصف بالعرض
 وبما في ذلك في المركب كالجسم والناطق والاضفال الصادرة عنها في المركب للافعال
 والكمون والناطق في اليسار والساد وتصلها العامة والخاص ووصفها بما في الطول ووصفها
 بالصفات في بطون العرض وجودها بانه متغير من الطبقة قصد اذ لا يخرج من العرض غير ذلك
 مما يتيم وجود المركب قصد ما بينا وقبل التمام عند ان اذ لم يكن ذلك قصد اتفاقا والفرق
 بين ما بالعرض وما بالعرض ان **القصد الثاني** يعرف عنه كمال الشيء وما بالعرض ثابت وما بالعرض
 الثاني في خارج الوجود والاعراض معينة في تعاقب الوجود لانهما في غايات الاتصال وتعلق
القصد الثالث يعرف عن افعال اوله وما بالعرض مقصور وان لم يكن من اجتهاد التعلق
 ثمانية اجزاء الجسم بعضها في التكاتف تقارب وضع اجزاء الجسم بعضها في بعض الوضع
 حال مبرورة الجسم بما يتغير في انه تنكح او جالس او قائم والفرق بين الوضع والوضع ان
 الوضع حال والوضع دون حال **القصد الرابع** هو ان يحد بتوسط غيره وما بالعرض هو ان يوصف بالعرض
 في التعقد اثرهما من احوال الشخصية وحصلها من احوال الجسم كيمك يحد اثرهما من الفرق بين الحكم والحكم
 ان الحكم اعم من الحول وانه في الحول كوجود وجهه والفرق بين وجهه وجهه وجهه وجهه

المر

قوله

قوله

بسم الله الرحمن الرحيم

بعض من متفرقة من غيرنا الحكيم الفيلسوف ابراهيم رحمه الله تعالى
 يكثر في الاجسام وفي الارواح يكثر فقال اغاييد في الله جسم اترى تحت الكون في
 ليس له جسم الاية الارواح والارض لا تطفئ ولا اجسام ليست لها نار الا ان الله
 فانهم قالوا ان الارض من نار الا تطفئ السموات والارض فانها تطفئ في
 الاجسام المركبة غير ان نار الارض تطفئ في اجسام المركبة فانها تطفئ في
 وارجو ان يكون عليه الارض فانها تطفئ في اجسام المركبة فانها تطفئ في
 اترى وجهها الذي تراج وسمعت عن العرب ما هو فقال ابراهيم الحكيم ان نار
 في الارواح فانها تطفئ في اجسام المركبة وانها تطفئ في اجسام المركبة
 القوم وهو ما هو مشرف وسمعت عن العرب ما هو فقال ابراهيم الحكيم ان نار
 الكيفيين في الارواح وانها تطفئ في اجسام المركبة وانها تطفئ في اجسام المركبة
 الجسم وسمعت عن العرب ما هو فقال ابراهيم الحكيم ان نار
 اترى وجهها الذي تراج وسمعت عن العرب ما هو فقال ابراهيم الحكيم ان نار
 من نارها تطفئ في اجسام المركبة وانها تطفئ في اجسام المركبة
 ومنه غير ما تطفئ في اجسام المركبة وانها تطفئ في اجسام المركبة
 جميع فخر من فقال اننا سمعنا قراة عجايب وانها تطفئ في اجسام المركبة
 ليس لنا فينا تطفئ في اجسام المركبة وانها تطفئ في اجسام المركبة
 غير اننا سمعنا قراة عجايب وانها تطفئ في اجسام المركبة
 هو طبعي ومنه غير ما تطفئ في اجسام المركبة وانها تطفئ في اجسام المركبة
 من الارواح كذا الذي سمعنا قراة عجايب وانها تطفئ في اجسام المركبة
 واما الذي سمعنا قراة عجايب وانها تطفئ في اجسام المركبة

الطريق

لا يتصور تغيره مع تغيره في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم والقوم في باب القوم
 ومنه ما يكون في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم والقوم في باب القوم
 ما هو في القوم ومنه ما هو في القوم ومنه ما هو في القوم
 يوجد في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم والقوم في باب القوم
 القوم هو ان الشيء هو في القوم ومنه ما هو في القوم
 وجد الواحد وليس اذا وجد الواحد وجد الانسان لا محذور
 وينقسم الى كبريات هناك الفعل هو ما يتطابق في القوم
 وجد اخر فقال لا لا في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 القوم هو ان الشيء هو في القوم ومنه ما هو في القوم
 اذا كان من غير صفات يتاثر لم يلحقها الكمية كمن صفات
 بسيطة فقال ليس هو الا جنس البسطة عنه في باب الصفات
 الى ما دونها فاما البسطة الخفية من الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 بعد ان يكون الجوهر والكلمة في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 بين متولين من الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 اوجهات في القوم كلفا واخذ في باب القوم
 ان المضاف يربط في جميع الاعمال وسئل عن مقولة المضاف
 اقسام ذاتية ام لا وان كانت متفصلة فالا فوافها وذاك انما قسمته الى ما يرجع بعضها
 الى بعض كقوله في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 النسبية واحد او لا ما يبدل فلهذا قسمته ثمة ثمة في باب الصفات
 ليس هذه التي تعدت في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم

قوله في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم

ايضا تنقسم الى قسمين في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 الاقسام في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 العقل والارادة والسطح والجسم والخط والمكان وذاك ان المال لا يفرق في القوم
 المقومة غير هذه المال لا يفرق في القوم
 ينقسم الى قسمين في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 واحد من المقومات هو ان الشيء في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 ما يمتد من اقسام مقومة ثمة ثمة في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 لا فاعلم ان من زكوا في هذه الفصول في تغيير الكليات المقومة في باب الصفات
 وسئل عن الحركة فاما في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 النقلة والاسماء والكلمة والف وولكن رتبها ان يقع انها خروجها بالقوة الى الصفات
 وسئل عن الحركة فاما في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 اذا كانت الاسماء المتحركة لا يقع في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 وما في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 بحركة الاسماء المتحركة في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 ان الاسماء فقال انها من اقسام النقلة وذاك ان الفلك في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 بعضها وكثير عليها البعض لقوله في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 الاراضى محدودة في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 والارض الحولية في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم
 وانما يتصرف في باب الصفات كلفا واخذ في باب القوم

خطی

۴

22

4

خطی

١٢

2

خطی

۱۵۱

وَمِنْهَا

خفی

[illegible]

卷之四

نظمی

21

في المروية وان لم يكن مضمرة في حفظ نظام الكون فانها مضمرة في الوجود
 الكون والاشياء الواحدة الجزئية التي هي في الوجود الاسباب وان كان مستقرا في النقطة كونه الوجود
 زنا ان الزمان لم يكن في نظام الوجود فان الوجود الاسباب في حفظ نظام الوجود
 وهو لا ينفرد في الوجود والاشياء الجزئية التي هي في الوجود وان نظام الوجود في حفظ نظام الوجود
 المكافاة او لم يكن في المكافاة في نظام الوجود والاشياء الجزئية التي هي في الوجود
 نظام الوجود في حفظ نظام الوجود في المكافاة في نظام الوجود والاشياء الجزئية التي هي في الوجود
 لا يترك في الوجود في المكافاة في نظام الوجود والاشياء الجزئية التي هي في الوجود
 معقول في الوجود في المكافاة في نظام الوجود والاشياء الجزئية التي هي في الوجود
 الوجود في الوجود في المكافاة في نظام الوجود والاشياء الجزئية التي هي في الوجود
 لا محذور في الوجود في المكافاة في نظام الوجود والاشياء الجزئية التي هي في الوجود
 كالكون في الوجود في المكافاة في نظام الوجود والاشياء الجزئية التي هي في الوجود



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله جميعين

قال المولى العلامة افضل المناظرين آية الله الميرزا محمد باقر
تقدس الله بغير اناء وسكنى على جنات عدن بعد انكس غرض از علم الهی
ومعاد است و معرفت مبدا ان باشد که واجب الوجود را بدانند و فیضالی موجود را
را از او معلوم کنند و بر عالم ملکوت اطلاق یابد و معاد آن باشد که بدانند که روح
بعد از خرابه بدن بنده خواهد بود و ساقی او بدنه است و موجود است و لذت آن بدان
باشد که عالم ملکوت تصدیق شود و شقاوت او بجهنم باشد و لا جرم ما علم الهی بر دو قسم است
قسم اول در معرفت مبدا و قسم ثانیه در معرفت معاد و هر یکی مستحق بر حقیقتی است
اما فصل اول از قسم اول در بیان واجب الوجود بدین بیان که هر موجودی
که هست یا قایم بر هست یا قایم بر نیست اگر قایم بر نیست واجب الوجود است لکن
و اگر قایم بر هست ممکن الوجود است لکن واجب محتاج دیگر نیست و اما ممکن الوجود را واجب
داریم که چرا که وجودش از ذات خود نیست که اگر وجودش از ذات خود باشد واجب الوجود
است لکن آنچه مشروط است از ذات خود نیست که اگر مشروط است خود بود مشروط الوجود بود
لکن آنچه واجب نیست بود و در وجود محتاج از چیزی باشد پس محتاج غیر از آنست اما بر آن برود
الوجود آن است که ما می دانیم که موجود است و آن موجود از خود نیست و واجب
الوجود است یا ممکن الوجود اگر واجب الوجود است مشروط خاص است و اگر ممکن الوجود است
مطلق یا بهر کیف از خود نیست و واجب الوجود بر نه یا ممکن الوجود و آن مرجع یا واجب
الوجود است یا ممکن الوجود اگر واجب الوجود است مشروط خاص است و اگر ممکن الوجود است
مطلق یا بهر کیف از خود نیست و واجب الوجود بر نه یا ممکن الوجود و آن مرجع یا واجب
محال است زیرا که آن جمیع مشروط است و ممکن است و مرجع آن جمیع یا نفسی است
بود یا از غایت خارج و نشاید که نفسی باشد که اگر مرجع او نفسی باشد واجب الوجود لکن آن
و آن محال است و نشاید که لا فنی بود از برای آنکه ممکن در او حادث بود و مرجع آن
و آن مرجع یا فانی بود در مرجع جمیع پس آن را غایتی مرجع نباشد و ما فرض کردیم که او
محتاج است و این محال است پس متغییر است که مرجع فانی بود و خارج از جمیع ممکنات



واجب الوجود است و آن مطلوب است **فصل دهم** در توحید واجب الوجود است
بدانکه واجب الوجود یک است که اگر فرض کنیم واجب الوجود متعدد است پس از
مشتق است و ما بهیچ وجه نمیتوانیم از این بفهمیم یا بنابر این مفارق و اگر بخواهیم
بماند واجب الوجود مرکب بود از قطعه جنس و نیز میست و اگر امتناع از این نبوده
مفارق باشد پس آن عوارض یا مایه باشد یا سبب یا مرکب یا مایه باشد آن عوارض
لازم مفارق باشد پس نیز عوارض مفارق نباشد و اگر سبب باشد واجب الوجود
محتاج دیگر بود و نیز میست پس نفی واجب الوجود نفسیه است و است پس
گفته اند که واجب الوجود یک است و مطلوب نیست و بدانکه واجب الوجود نفسی
مایه است که اگر زایه بود محتاج بود به مایه پس ممکن بود لذاته و مشتق میوه بود و
در آن وجود اگر مایه واجب الوجود بود مستغنی باشد بر وجود آنکه لذت آید که مایه او
پیش از وجود مرکب باشد و نیز میست و اگر غیر او بود واجب الوجود در وجود
غیر مرکب و نیز میست پس وجود او نفسیه است و است و وجود او مشترک نیست زیرا که
باید که یک مایه اولی است و غیر مایه اولی بود مشترک نبود و وجود او نفسی
مایه است او بر مایه او مشترک بود و وجود او مشترک بود و هر چه **فصل نهم**
در توحید واجب الوجود بدانکه واجب الوجود تا در هیچ صفت وجود نیست که اگر تا بد
صفت وجود بود تا در آن صفت هم او باشد تا هر چه تا در آن صفت وجود است
بود بلکه صفت او نفسی است و است زیرا که علم حصول مایه وجود است و مایه او نفسی
است پس علم او بذات نفسی است و علم او بهیچ وجه ذاتی است و مشترک است و است
و ذات او نفسیه است پس علم به ذات نفسی است او باشد و هر چه صفت قدرت است و قدرت
او مشترک است و او مشترک است و نفسی است پس قدرت او ذات باشد و سیم صفت
حیات است و حیات علم باشد و علم و قدرت او ذات است پس حیات او ذات او
باشد اما صفت سبب بدانکه واجب الوجود جسم نیست پس تا در هیچ صفت تا در هیچ صفت
و اتصال تا در اتصال نیست پس تا در اتصال در جسم چیز دیگر بود نیز اتصال پس جسم
مرکب بود از اتصال و تا در اتصال و مایه بود که در اتصال و اتصال را صورت واجب
الوجود مرکب نیست پس او جسم بود و مایه جسم نیست عرض است که اگر عارض
بود محتاج فصل و نیز میست **فصل چهارم** در باب است معلول اول بدانکه

خلق

واجب الوجود بسیط است و هر چه بسیط بود از او یک چیز مشتق در وجود مایه پس از واجب
الوجود پیش از یک چیز وجود نیاید و آن را معلول اول گویند و معلول اول جسم نیست
از باب اینکه جسم مرکب است از اجزای و صورت و عوارض نیست از باب اینکه لازم مایه است که پیش از
جسم بود و نیز میست و است و مایه نیست از باب اینکه مایه مقدم باشد بر صورت و صورت
نیست از باب اینکه صورت پیش از مایه نبود و نفسی نیست از باب اینکه لازم آید که نفسی نیست از
جسم بود پس متبیین شد که معلول اول جوهر باشد و جوهر از جهت و آن را عقل گویند **فصل پنجم**
در کثرت عقل بدانکه جسم مرکب است پس جسم یک نیست از باب اینکه تا در یک و در دو
قوانین بود که یک است پس در دو صورت بود و مایه پیش از وجود صورت و صفت تا در پس جسم بود
در دو تا نیز گفته پس مایه است واجب مایه را تا در جوهر و در دو تا نیز گفته پس مایه را تا در جوهر
نفسی بود و در جوهر تا در دو تا جسم صورت نیست پس آن جوهر مجرد عقل بود پس هر یک را عقل
باید که مایه او را یکا کند و نیز میست و خداوند که از آن نیست و ضرورت و وجود عقل لازم آید
که خداوند که مایه و عقل و یک مایه است مایه را تا در جوهر و پس تا در عقل و مایه و عالم عقل را
عالم ملکوت گویند و عالم قدس نیز گویند زیرا که او از اقدس است از حضرت مرقده بر سبب عقل
فقال که عقل تا در است نیز عقل میست است **فصل ششم** در باب است نفسی
که انرا علیک سواد گویند بدانکه حركات الله کثیر است که اگر طبع بود در سبب مایه
که طبع است که اگر جسم از چیز خود بود مایه طبعه او اقتضا حصول او کند و نیز عوارض و آن
چیز که مستقیم صورت نیست و اگر در چیز خود بود اقتضا را نام کند و عوارض او نفسی عوارض
شترانه بود و شترانه نیز که شترانه در عینه طبعی است و هر چه طبعی شترانه نیز تا در پس
رکنی است که حرکت است که اراده است و غیر اراده است یا از اراده بود یا از اراده
نیست که از اراده جزئی بود که چنانچه اراده را صورت مایه حرکت مستقیم شود و نسبت از اراده
طبع بود پس حرکت که در اراده بود هر چه حرکت است که بود جسم و جسم تا در پس
و جسم تا در پس مایه حاکم بود در جسم پس مایه حاکم بود در جسم پس مایه حاکم بود در جسم
بود و نیز میست که حاکم افکار مجرد باشد و است از نفس فاعل گویند **فصل هفتم**
در توحید وجود و کیفیت نوم کثرت از واجب الوجود واحد معلوم شد که واجب الوجود بسیط
است و از او یک چیز نیست در وجود دنیا و معلوم شد که معلول اول عقل است و او را ملکوت
لازم است و از وجود آن عقل عطف دیگر در وجود آید و از اسلام او هر عقل اول و دوم
جنین از هر عقلی و تنگ در وجود است تا بعد از توحید که مایه عالم عارف است و از
عقل فاعل گویند و از او بشرط است و مایه کائنات عظمی در وجود است و در هر دو کائنات

فصل

بدان که در صورت آنست بیخ بنزه طهر و اورا حلیه طهر و توفی کمال مد جانها ضرر و
دیده جان که در بصیرت است بفتح صورت نقصان خاطر و فتح شایع که بدو تن جویده تا اورا از
مد حفظ نقصان غرضش دل را موجود نه دنیا اصرار عذاب جهنم ان غذا ایما کاف
غراما کرایه هذه النامه الی کتبی بها نکل بون و سیر دیگران مانند که نفس با بدین عالم
تعلق یافته و همیشه به بد و مانده مشر عقد و عهد غضب و شورش پس چنین بهایست
والم معلوم نه احوال نفوس بعد از مفارقت از سعادت و شقاوت معلوم گشت و در پیشگاه که
هر نفسی علم را که بدو است که میدو است و اجب او بوده که بعد از کمال ز او دور
و جود را به است و عقول را داشت و نفوس منع را معلوم کرد و فی الجمله از آثار وجود
که مبدل شل کرده است شریک که در نفس امر است نه حیثی که در افکار است
از انکشاف یافته فاله و نه هیئت غفر و نزل در سعادت و شقاوت و بیاض و سیاه
بر کلمات ناقص ترکیب و از ویر کلمات تمام ترکیب محله و از ویر کلمات و از ویر کلمات و از ویر کلمات
چنینی تا در تنبع است از زمین و در ارض است نهانی و بصفه الجمل از ویر کلمات و از ویر کلمات و از ویر کلمات
مستفاد رسید که سریر کار وجود بقطعه اولی رسید که در راه سر دردم آوردن داشت خود
را انکار نماید و از صورت موجودات جدا میگردد و در جوارحه و در جوارحه و در جوارحه و در جوارحه
از که در است تعلق و افست به سیر خیا که از هر کجای فرو مانده و مانده و مانده و مانده و مانده و مانده
بمکشد که بر سر نه لا یسنا فیها نصیب و لا یسنا فیها الغیب میخواند و در کلمات
جا و را بطلام دل میراند و بقیه میداند که بذات بخار با کیره خویش متغی است
و از بروی دشت تحقیق خود نه نیاز باز از عقول بقدره و نفوس ترغیز در عالم قدس مستعد
شده و مقصد صدق عند علیه مقتدی آرام یافته دنیا اتماما و عند شایع
و لا تخزایوم القيمة انک لا تخلف العباد و اگر در ادراک سعادت تحقیق بر آن کرده باشد
لکون شایع و تعلقات بشد و در راجع مانده چنانکه از دنیا است و تعلقات را در شایع
مستعد باشد و از جملات و تعلقات از جمله اعراض مفارقت است بقاء از آن فدا
یا به و فدا از آن سر و اگر او را اعتقاد و با طهر شده عباد زکات باشد و تعلقات و کلمات
حصول در خدا نه شعاع مانده از جان او فرد و از آن تا رنگ او باشد سر و نه است
سر از آن چنانکه فرموده است تا الله الموقلة الی تطلع الی الاقلمه و اگر تعلقات با کینه
پر فریفته جاد و جان فرسایانده مانده نفسی باشد صاع از که در جملات و از جملات و از جملات
نه است بعضی از تحقیقات آن است که نفوس فکری متصرف در اینصورت و تعلقات بود و کلمات
است در اول بنفسی ملک فکر اتصال یا به و از ویر کلمات بعلوم چه میشی سخن از انکار

el

ان است که نفس را بعد از مفارقت کثرت علوم نفس است و بنفس فک و عطار و چون در روز
 در نفس فک زهره ام چنانکه بنفس فک اعظم بعد از آن حصول در نفس است رب العالمین
 و نیز هر نفس است در کسی از نفس و هم شایع کند آن و هم طریقی باشد چه شایع عبارت
 است از آن نفس قطع تلقین کند از بهر و متعلق به بهر و دیگر نفس تلقین کند بر و تقویت و اما
 اگر نفس بعد از مفارقت متصدی نفس فک بهر و هم شایع که جسم نفس فک مرضی کند است آورد
 منع در عالم مثال تصدیقین باید چه مثال عبارت است از خیال عالم اندک است امری
 محسوس است و در طین عکار و افاض علی و عینی را بهر و هم شایع تلقین فک امری محسوس
 اعراضه نفس فک بر بدن انگیز روح و ماده از مفارقت سلوک ممکن است و در بعضی از کتب
 خویش بازنه که بعضی را از مفارقت از شر کرده است و بتقدیر وجود امر آن مشتاق
 چنانکه عکار و اشراق و انزاس بهر و هم شایع مثال است از افعال محسوس است و نه افعال محسوس
فصل پنجم در کرامات و معجزات و حر و الهام بد انگیز هرگاه که نفس قدی باشد
 و از تفکات بیاض شود او را استعدا آن حاضر که به نفس فک متصدی و آنکه در واقع
 ظاهر است در نفس و فایض گردد از نفس فک بسیار از این حال در خواب آفته از انوم
 صادق گویند و اگر در بیدار آفته بر او قوت نفس را و حر و الهام گویند و از او چنان
 مختلف است با خصلت نفس که آفته که شجاعت در ابعور تمام جز در بار نماید و از شجاعت
 بخیال و در خیال کس نیز کساید و شایع بود و هرگاه که نفسی بی اثر است که اتصال و بنفس
 فک و مقول مجرد تمام است نمود و از قوه قدی سرگیند و تصور است او در عالم کون و فساد و کبر
 حوادث که اگر خواهد که زهره را بخیالند فی الحال بخیلند و اگر که طوفان بر او در آید
 دهد و اگر خواهد که طوفان را برایش بر آید آن را غفر است که بر عالم و نیز را معجزات
 و اگر استخوانه و فی الحقیقه نفس او باطن هر چنین سبب نفس با جو باید که هر قدر که خواهد
 تواند کرد و در حق میان معجزات و کرامات آن باشد که معجزات بعد از عمر او باشد
 و کرامات را در عمر خود و نیز غده صمد الهی بر آن مستقیمند در کتب حکم شیطانی نظر نمایند
 که تا اعتقاد با طریقی نفس جانی نیز نشود و شک و شبهه بهر و هم شایع فیض است از کس
 به معنی بر آید که است که حق جنت الهی عنان یکو که شریفه لک و در او
 یقطع علیه الا واحد بعد واحد و انهم به رب العالمین تحت سید الحقیر
 الحیج الی الله الیم الحکیم العبد المکین اللهم اغفره و لو الودیه و هم شایع الا انهم
 العصوره المنتجیه تحت محمد و انه الظلمین (ط) هر چه فی عمر الاول و ثانیه و الا انهم

۱۶

15



15



الحمد لله رب العالمين والصلوة على محمد وآله الطاهرين فصل في اثبات الصانع
 وايلد البرهان القاطع عليه كجمله ثبته من غير وسيله منه بدان ينتهي الى طرف هو متعين
 لم يتولد لان تلك الجمله اما ان يكون متساويا او غير متساوية وانقسم الى جزئين احدهما في الطبيعة حيث ذكر ان
 كونهما راو له وزن ترتيب بالطبع او الوضع موجودا فلهذا ان يكون متساويا وخرى الخطا العلم عليه
 والطبق بالعلم فخطا في فرضه في ذلك الخطا ما هو مذكور في مرضه والقول في الدمار هكذا او لم يكن ان الصانع
 فيما عليه من ذلك فخطا في العلم والمطلوب انما هو متساوية موجودا فلهذا ان يكون متساويا وخرى الخطا العلم عليه
 فالعلم والمطلوب متساوية واما اذا كانت متساوية منه بدان ينتهي الى طرف هو متعين لا راحة له او ان يكون
 الدهر من غير احد القسم اما ان يجمعها على لا يسول فيها او يجمعها على لا يسول فيها وكذا القسم
 بالعلم في البرهان واما ان يكون البعض منه والبعض يسول فيكون والاصل على فرضه ومطلوبه
 من وجه واحد واما الطرفين في القسم يسول والطرف الاخر يسول ليس يسول والادلة بالعكس من هذا
 اعني ان يكون الاصل على مطلقه ومطلوبه مطلقه والطرفان كل واحد منهما على وجه واحد ومطلوبه من وجه
 وفي القسم في البرهان او من الطرفين ماله ينعقد في الاخر جانب واحد على متعلق له بسبب
 ان يكون له من هذا المانع واما يسول فيبقى الحق وهو العلم الدليل وهو ان الراس على مطلوبه
 واما الطرفين هو يسول ليس يسول والانه فرع ليس يسول وكل كنه من من مطلوبه ومطلوبه
 ان ينتهي الى طرف لا راحة له ومطلوبه كل اياه وسوجهه ومطلوبه ومطلوبه ومطلوبه ومطلوبه
 اخر فان قيل ان فيه البعد لا ينتهي الى طرف فينقذ بما تقدم اتفق انهما كانا البرهان من
 في جميعه احد ايهما ان لم يسه الى طرف ادر الدليل في الشك او الدليل في كل ايهما مطلوبه والوجه الثاني
 انه ان لم يكن له من الطرفين لم يصح واحد من اجماله للعلم والمطلوبه وانها جميعا ممتنع
 ولا راحة له من الحقائق على الدهر من حيث هو ممتنع فيكون ان كان لها طرف فيكون ما هو
 او راحة له من الطرفين ممتنع فينقذ ما تقدم على ما هو راحة له من ممتنع له وان لم لها طرف
 خارج عن الحقائق واجبة الوجود في ان يمتنع في نفسه كونه الحقائق في نفسه فبذلك هو وان
 من حيث الجمله يسمى هو ممتنع وشئ هو ممتنع فصل في العلم والمطلوبات كثر في العلم
 كثيرة فالواحدة وجودها وان كان كثيرة لا يوجد فيها الا واحد لا يتاخر بها ان كل
 واحد من اجزاء الكثرة لا يكون من ان يكون واحدا او يكون واحدا فان لم يكن واحدا لم يكن

رسالة للشيخ الرئيس في الصلوة على لسان العقلاء ببيان العقل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل القلب من نور الخلق والهم بعد افضه الخلق وقد منة الصواب على قلوبنا وانا
بما بينه وقد مر وصفه من افراده ببلدة كسفه ونه وحيد الدنيا في عقد الخوفات فصارت
فاضلة وخاطبة البشرية من بينهم فعلمها عالمها اجمع الذي لم يكن في الدنيا والنبات وكلها
ثم خلق الله من بينهم شرف النطق والبيان فخلق من فضله الله من سائر الدكان فله
الحكمة الدائم لان الحمد لله والثناء والثناء والثناء والثناء والثناء والثناء والثناء والثناء
البشرية يتبعها الدارين والدارين من محمد وآله الطاهرين من صلى الله عليه وآله وسلم

لما انتهت ايها الله في تحقيقه والعامل العديد من ان الكتب راسية في الصلوة وترجع حقيقيتها
الى طاهر المأمور والمباطلين المطرودين الموقودين ان يمين فيها وجوب اعادة الصلوة على الاخص
ولزوم رتبة صفات اربعه على القوي في التوابع فان شغبت على به انكر حجة في تمام
الحاصل واجبة المراد في البداية انه محمد استيقظا لاشياء مفيدة وتفتت بالملك الرايحين
سبل الصواب وشهدت برلم عن الخطا ونكره وكثرة القدر العذر ان الغيرة في العجز عن تصحيح
وهذا فاضل في الجود والطف من تصحيح دواءه في التوفيق وعليه يراه الطرح فستبين
الرسالة في افروهر عمنه في غلبة فصول الفصل الاول في المية العروة الفصل الثاني في
الصلوة الفصل الثالث في ان الغيبين مع حجبهم على من الحجب احمد بما دون انما في
المصلحة المتأخر ومنها اضم رساله الفصل الاول في مهية الصلوة ويتباح في هذه الفصل الحقيقة
فقول ان الله لما خلق الميوان من نبات في العار والكرام وسيد الخلق والملك والقيوم
الجزء والعقول الطاهرة بها فخرج من الاباء والخلق فادان شهر الحق على الخلق الى اية
من الخلق من غيرهم الخلق الذي يكون الى اية من خلقه باشر في الخلق وهو الحق
وعنه على اثر الخلق وهو الخلق فاعلم

فيكون العلم مع الحق حيث قال الاله الحق والامر خيب فيحق الحق من امره لا من حيث الحق
 براتبهم وينزع العلم وحول نسبتهم بغير ان نسبتهم في حقهم فيفسدوا دائما وتبدلوا كما في حقهم مصلية وحكما
 وثراب كثيرة فان النفس احدث ثرابا لانه يتغير فيه فناء البدن وتبلي بطول الزمن لم تغير فيه الموت
 واغنى الموت مفارقة عن الجسم وبالبعث من اصلته يتبع الجواهر الروحانية وثرابه وشدة تكملة ويكون
 ثرابه بغير فناء فان كان كالحق في الغنى والبر كان نقص منه قصير جدا وانه نقص ثرابه وبقى
 خيرا من غيره ما يغير فيه فناء فانه غلب قواه الحيوانية والطبيعية بخير من البدن في نقصه
 وان نقص قواه الحيوانية والطبيعية المذمومة وتكون نقصه عن الفكر والرد والعشق الذي هو رتبة
 بحكمة العصور وقد يدرك العلم ونقصه باخذ الحيرة يتغير لطيفا منزها بقيا من باسعيه اخوة مع انما
 وغيره واذ قد فرقنا بين هذه المقدمه فقولا ان الصلوة هو رتبة النفس الذي انطلق
 بالاجرام والعبد انما يعنى المطلق طبقا لثوابه في رتبة قال رسول الله صلى الله عليه وآله الصلوة عماد
 الدين والدين تصفية النفس الذي عن كبرياء الشيطان وهو من الشيطان والاعراض عن الله تعالى
 الذي في الصلوة هو طهي القلب للعبادة والعبادة هي العلم والعبادة هي العلم والعبادة هي العلم
 بالحق والحق والقلب النقي والنفوس النقية هي العلم والعبادة هي العلم والعبادة هي العلم
 وحده وترتبه رتبة وتقدس صفاته وراعى الاله في صلوة وثمراته بالعلم ان يعلم صفاته
 والاله برحمته لا يغير كثرته فيه منزهة والاله صفة منزهة فافهم من هذا ان الصلوة هي العلم
 من لم يفهم فقه افترق وكذب محض والامر من ذلك **الفصل الثاني** في ان
 الصلوة منقصة الظاهر والباطن فنقول لما علمت ما قدمته في هذه الامور وفهمت ما علمت
 من الصلوة ومبانيها فاعلم ان الصلوة منقصة الاقسام قسم منها ظاهري وهو امرها
 وتعلق بالظن وقسم منها باطني هو الحقيقة والميزان بالباطن اما الظاهر منها المأمور
 بغيره والمعلوم وصفها رتبة الشروع وكلفة الذي في رتبته بانه فائقة الدين ان اعداده

معلومة وان فاته من رتبته جعلها انفس الطائفة وكسبتها على درجته من رتبة العبادات وهذا
 الظاهر الذي هو شرط بالاجرام لانه مؤلف من الهيئات والاركان كالقراءة والركوع والسجود
 والجسم من الصلوة والاركان كالما ظاهري والهيئات كالقراءة والركوع والسجود والاركان كالما
 فالرطب يربط بالركب وهذه الهيئات المؤلفة من القراءة والركوع والسجود الظاهرية في الاله
 المنظورة المعينة اثر من الصلوة الحقيقية المربطة بالملتزم بالنفوس الباطنية وهذا بحر بحر
 الشريعة فان الشريعة تنقسم اقسام الى اربع وسببها ان الله انشأ نظام العالم وهذه الاله
 من عباده الياسات التي عليه كلفة الشروع صلوة الله عليه والهيئات التي هي رتبة العبادات
 رتبة من التفرع الى جنس الله فيشارك بها في هذا العقد فان الهيئات من رتبة الشريعة
 عن الحق والحق والحق والحق فانه في كل مقام من مقامات الشريعة في كل مقام من مقامات
 العقيدة والشريعة تتبع اثر العقد فلما راعى ان العقول من نفس الباطنية بالصلوة الحقيقية
 الجردية من رتبة الشريعة وعلو كلفة الشروع صلوة الله عليه بدينه اثره في تلك الصلوة وكنهه
 المداور في نظام في امر صورته والهيئات التي تتبع الاجرام الدرواج في البعثة وان لم يرا
 في المرتبة وعلم الشريعة ان جميع الذي لا يرتفع من رتبة العقد فلهذا هم من رتبة الشريعة
 ورياضة بنية تكليفية بالعبادة الطبيعية في كل طريق ومهداة من رتبة الشريعة والامر
 اعم في المحسوس نظم يرتبط بنظم الذي في رتبة الشريعة من رتبة الشريعة والامر هذا الامر
 الظاهر في رتبة الشريعة صلواتها كما لا يتصور اطلاق وفي هذا مصلية كثيرة وفائقة لا يخفى على
 ولا يفهم بالاجرام واما القسم الثاني فيهما بالباطن الحقيقية فهو رتبة الحق بالظن الصلوة
 والنفس الجردية والظن في الله وفيه القسم الذي هو رتبة الشريعة والامر بالاجرام والامر بالاجرام
 مجر من الخاطر الصلوة والنفس الباطنية وكما كان الرسول في شتى هذه الامور ان
 الحقيقة منقصة هذه الاله من النظام العدد في رتبة الصلوة وربما طال والمعلوم في العقد

مع هذه الصلوة ويستند المفسر في اثبات ما قلناه في الصلوة لقوله ٢٢ حيث قال المصطلح ينبغي
 رتبة ويدخل في انشاها الرب لا يكون بالبدن والجلوس والارباب السجدة لان هذه المصطلح
 والاشياء لا يعلم من يتصوره مكان ولا يتصوره زمان اما الواحدة المنزهة عن الزمان والمكان ولا يدر
 زمان ولا يدرك انية كنهها ولا يتصور حكمه في صفته من الصفات ولا يتصور زمانه في وقت
 الدوق فكيف يباينه الذي لا يتصور الجسم المحدود الممتنع بجهة وقواه وحده وكيف يدر
 حدود جهاته ولا يدر رتبته حيث قال الموقر المطلق الحق في العلم الحسوس فابعد عن الزمان
 ومن غارة الجسم ان لا يدر ولا يدر الا في الزمان وسير الية ومن يتصور الية بعد فانيا بعيدا
 مناجا انما يتصور من الغرض ان واجب الوجود غايته في هذه الدجاء وان كان حيا
 فابعد شيئا وان هذه الدجاء فانية للتغيرات الرضوية والامراض البدنية وهو محتمل في المكان
 والحافظ وشقيقه وكنت في ملكه على وجهه المطلق والجوهر النور المنزهة الزمان والزمكان
 وهو يرضع في الموضع من المكان بغير من هذه الدجاء بعد اذ انقضاء فانية الفار وواجب الوجود
 انما من جميع الجواهر النورية في تلك المراتب فكيف يعلم ان يتناول الحركات شبيهة الجسم اذا
 قد تقرر ان اثباته وتعيينه كنهها من الجواهر التي ظهر منه من هذا المقرب ان مناجا بالظواهر
 بحسب المظنات والروايات التي يمكن ان يحاط بها فان قوله ٢٢ ينبغي رتبة محمول على عرفان
 التوكل الجردة الخالية الفارقة عن حركات الزمان ووجهاش المكان فهم في هذه الحق منية
 عقيدة ويصور الاله بغيره رتبة لا رتبة جمانية فيكون الصلوة الحقيقية هي المصطلح هذه الزمان
 لا رتبة الجسمانية والعقبة المحض هو الجنة العلية والروحية الروحية فانقضى من هذا البيان ان
 الصلوة قد تقرر من قوله ان قسم الظاهر الرياضي مربوط بركعة الاثنى عشر في الهيئة
 المحدودة والامر كان المحصورة بغيره وكيفية وجهاش لهذا الجسم الخارج المركب المجدد بغير
 الذي هو المفسر من بعد الفعل في المصطلح انما هو المصطلح واللفظ وما جاز بان

البشرية فانه رتبة الوجود وتعرف في المصطلحات وشهادة به وراى من يخطى الصلوة الفاعل ويراعى
 نظام الشخص المفسر المصطلح شقيقه وشبيهه ليعرف من اجزاءه في العالم من انشائه زمانه وان
 الباطن الحقيقي المفسر من الهيات والجوهر من انشائه بغيره بالظواهر في العالم ابراهيم
 الاله الحق من غير رتبة كنهه فانه حقيقة بغيره وسما من الوجود المطلق تكبير النفس من رتبة
 اشياء محدودة بغيره ومعرفة والامر بغيره والمفيض القدسي ينزل من اجزاء العقلاء الى غير انفس الباطن
 بهذه الصلوة وكيف يدر من رتبة ولا تكليف انما من على رتبة افقه يخرج قواه الحيوانية
 وانما الطبيعية وترتفع خارج العقلية وطبع مظهرات الدنسية والذات ان رتبته قال الحق
 وبعد ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله اكبر والله اعلم بالصواب
الفصل الثالث في احوال جسم النفس في الارض وفي جوارحه من رتبة
 وادخل في تعيينها وترتيبها كذا في النفس ان تقول المصطلح بالترتيب شقيق وترتيب رتبة
 ويكرر فقوله فانه كان في الدنيا شر من العالم الابع وترتيبها بطريق الله
 وانتم في الصلوة منقضية الى رتبته في حلاله حقيقة روحا وادفرت خط طقس من الروح
 حيث يابلق هذه الارباب والذين يقولون ان منقضا وشجيرة في الفار والارواح المكي
 فمن غلب عليه الطبيعة فانه عاشق للبدن ومحب لظواهره وترتبه وصحة والده وترتبه
 ومرتبه شقيقة ودفع مضرة هذه الارباب من عند الحيوان لا رتبة في رتبة البهائم فانياته
 مستقرة باثباته وادفاته موقوفة مع مصطلح شخصه فهو عائد في الحق جاهر بالحق فله
 بحر من الشهادة وهذا الامر شر من الارباب الواجب عليه من انقراض والده شيئا قواكده
 الى العقرب والظلمة انوار الفيض عليه كجوده ونجته من غدا به جوده ويخلصه من ابل به
 ويومر الى مشهراط فانه لا انقطع عنه فليدفع من قبض يده الى كبره ولما كان اذ من
 البهائم والارباب واه من غلب قواه الروحانية وسلط على قواه الناطقة وتجد نفسه في

موجود لئلا يبرز ان يكون بعضها متفاداً ومتغيراً ومفاداً في الحقيقة لبعض فاذ انقضى هذا
فقول ان اذا فرضنا الجسم م في الوهم ولم يبق الاضداد او الوضع جسم متفق الواحد غير الحال ان
 يكون الجسم المتعلق منه السوء يفرق من ذلك جود وذاك لان الخلق مشبه به وجميع ما نفرض فيه ليس في موضع
 منه شيء ولا في موضع غير ذلك اذ ان يكون موضع من الخلق متعلقاً بالحقيقة لموضع اخر من السوء
 القدر والجسم في الارض مباينة متعلقة متفاداً فيكون ان اذا كان الخلق في موضع فليس في موضع
 علوهما في الجسم متساوية وايضا لو كانا في موضع واحد غير مختلف لان القول في اطرافه والمراد
 التفسير منه من القول ولم يجر ان يكون فيه جهات متفاداً وادراج منه حتى تكون جهات متساوية
 وان الخارج منه اذا لم يكن فيه من في حقيقة متفاداً بل كان له وجه منه من الخلق المحيط بالثابت
 عنه بنسبة السوء الذي غير متفاداً والذات في الحقيقة انه لم يكن فيه تضاد جهات فلهذا ان وجه
 الجسم متعلق ان يكون في موضع واحد غير متعلق لهما من اجب متعلق يكون بينهما او
 في غير متعلقه لان ذواتهما بالقياس الى الشيء واحد بينه وبين متعلقه في القرب والبعده واما
 القسم الاول اعني في تلك المواضع باجم يكون فيها اوله اقتداء بالواضع الا بالاحتكام
 بالمراسخ متعلقه فليس في ان السوء يكون جسم متعلقه وهو متعلق على الشيء ان يكون
 الحق والحق هو القسم الثاني عشر في المواضع التي من حال البعد من جسم متعلقه الحقيقة
 من حيث القرب منه فلهذا يكون من وجهين اعني الموضع القريب والبعيد فلهذا جاز في الجسم
 او ما قلناه فيه فان كان خارجاً فبأنه في القرب منه في جميع اطرافه احد الجسمين المتحدتين في الشيء
 ان يكون البعيدة ايضا اقربا والبعيدتين ان الجسم محدود فاذ كانت محدودة فلهذا شيء ما
 من اجب مفردة لان الخلق في القرب منه غير متساوية ويكون من ارجح اخذت من الجسم الاول مبدأ
 واحد ابعينه فيكون الجسم المتعلق الجسم محيطاً بالجسم الاول فيكون الجسم الاول محيطاً والجسم
 ان في محيطه وان كان ذلك لا خلة فيه فحق لا خلة الجسم شيء هو من غاية البعد عنه شيء هو
 غاية القرب منه وذلك هو المركز والمحيط في الحقيقة لان البعد في داخل الشيء غير شيء
 هو مركز في بؤبؤه وذلك اننا ان يبعده من مركز محيطه ان وجبا خلة الجسم المتعلق

علا وخلة اما البؤبؤ وسال والقدام واللف في مشبه في حقيقة غير متساوية في جميع الاجسام ولا في تلك
 فقط ولكن في المشبه انما ويرى القول فيه في هذا الكتاب **الفصل الثالث في ان لكل جسم موضعاً**
 طبيعياً الجسم لا وجهه جهة الاول ابعينه وجهة ثانياً في دفع البعد القاسم والحد من الجسم لا
 ابطال الجسم واحد اسب في ان يترجم الجسم موجوداً في موضع فاسم عن حال ذاته لانه من البؤبؤ ان
 قوام الشيء غير متعلق بالبعيد فلهذا انما له جهة في ذاته فاذ او بعد كل جسم ووجه كائناً ما كان في
 غير لا محالة لم يخلو من ان يكون اما وجوده فيه بطبيعة فيكون انما ان يكون وجوده بسبب في
 فاذ رغبنا في سبب التماجد في ذلك جاز بقولنا ان في غير هذا محال وانما في غير طبيعة بطبيعة
 ان يبعث في غير ان لموضع فلهذا في **الفصل الرابع في حركات المستقيمة لا يكون**
 طبيعياً للجسم على الاطلاق وبيان انها كيف يكون طبيعياً لموضع في فاعلمنا
 متعلقة متعلقة وليس في حركاتها ثابت متعلق ولو علمنا ثابت غير متعلق فاذ لم
 موجوداً ولم يبق عائق فبين ان ليس في حركاتها بطبيعة في الاطلاق وادعيت حركتها
 بطبيعة في حركتها بل في حركتها في طبيعة وطول يكون عنه وجوده في حركتها بطبيعة في حركتها
 بطبيعة في حركتها ان الحركة ليست بطبيعة في الاطلاق بل في طبيعة اما بطبيعة في حركتها ان
 الطبيعة التي الجسم ترجع في حال يرضى لها غير علم ليعود الى اللام في طبيعة لان متعلق
 الشيء ليست بطبيعة لانها لا يكون في طبيعة الشيء فلهذا مقتضاة وحكمة فاجز ان يكون بطبيعة
 وليس في حركتها الا في حركتها مقتضاة من مكانه او وجهه في غير مكانه **الفصل الخامس**
 في بيان ان حركات مستقيمة طبيعياً متناهية لان الحركة الطبيعية متناهية
 قوة في الجسم حركتها وكل حركتها في الجسم متناهية لان قوة نصف ذلك الجسم نصف تلك القوة
 ولا نصف لما لانها لا تفرق من القوة عليه كالقوة ضعف لا يقدر عليه نصف القوة من حركتها
 ولا يمكن ان يكون ما لا يتناهى من ضعف ولا نصف في من حركتها لان ضعف من القوة نصف القوة
 هو كونه ووجهه في القوة ضعف من حركتها والقوة التي يكون تلك القوة فلهذا متناهية وايضا
 الجسم انما الحركة متناهية فواجب ان الحركة تالم يبرز في حركتها فلهذا متناهية في حركتها

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

عبدالله بن محمد

قد توهم في نفس واحدة لا يتحقق فيها الا انواع لا يتحقق في الامور التي هي يتقوم فانها اذا انفتحت
 متاعها اية او كذا لا يتحقق في نفس واحدة فلو كانت نفس واحدة لا يتحقق فيها الا انواع لا يتحقق في الامور التي هي يتقوم فانها اذا انفتحت
 الا انواع لا يتحقق في الامور التي هي يتقوم فانها اذا انفتحت متاعها اية او كذا لا يتحقق في نفس واحدة فلو كانت نفس واحدة لا يتحقق فيها الا انواع لا يتحقق في الامور التي هي يتقوم فانها اذا انفتحت
 للبدن الواحد في نفس واحدة في النفس والبدن ليس هو نفس الاطباء فيه كما قلنا
 قبل على وجه التحقيق به حتى لا يفسد في النفس والبدن ونفقد البدن عن تلك النفس وطرفه ان قلنا
 يستحق نفس نفس واحدة في النفس والمادة فان كان هناك نفس آخر لا يخرج الحيوان بها فبغير
 نفس واحدة في النفس فليس لها مادة مع انه لا ان المادة لم يكن الا هذه النفس فلهذا سماع
 برهان الوجه وبهذه المادة لم يكن اراد الا حقيقة كفاية بعد ان فيه كذا لا طرفة عين



في كتاب البرهان الى ما يستنبط بها فكيف ان كنت با در احوال العلوم النظرية يتبين بها
 ما في ثبوتها من الأمور النظرية ان يعلم ولا يعقل لك اخذه با در المتعقل قياسه
 ان يستنبط من الأمور الارادية العمية وهذا العقل يتبين في الان في حال عمره في هذا
 في كل زمان قضاه لم يكن عنده في تقدمه وتناقصه اناس في هذا الجزء في النفس الذي
 سواء عقلا قاضيا متصفا دائما ومن كالحاصل فيه هذه الوضاه في بعض حالة الأمور
 صار ذا اثر في ذلك الجسم ومن ذر الرثر هو الذر اذا اثبت بشر ما قبل رايه ذاك
 من غير ان يطالب بالبرهان عليه ولا راجع ويكون مشورته مقبولة وان لم يقع على شيء
 منها برهان وان المتكلمون يعطون بالعقل الذر تردد فيها بينهم انه هذا العقل الذر ذكره
 ان وسطا ليس في كتاب البرهان وانت اذا استقرت ما يستنبطه في المقدمات الاول كبد
 كلها مقدمات ما خذوه عن با در الرثر المشترك فذلك صار واليوميون شيئا يستنبطونه
 واما العقل الذر يذكر في كتاب النفس فانه جسد على اربعة اقسام العقل بالقوة وعقل بالفعل
 وعقل متفاد وعقل فعال فالعقل الذر بالقوة هو نفس اوجز من نفس اوتوة من قوتها
 او شئ ما ذاتة اوتوة اوتوة لان يتنوع جهات الموجودات كلها وصورها وان موادها
 فيجعلها كلها صورة لا لوصفها وان تلك الصور المتنوعة من المواد ليست يحد تنوعها عن
 موادها التي فيها وجودها الا بان يحد صورا في هذه الذات ليس المقول وتلك الذات
 شبيهة بمادة كمثل فيها صورا وتلك الذات عادات ليس فيها شئ من صور الموجودات
 فخر عقل بالقوة فاذا حصلت فيها صور الموجودات صارت تلك الذات عقلا بالفعل
 فهذا من العقل بالفعل فاذا حصلت فيه العقولات الترتيبية على المواد صارت
 تلك العقولات متولات بالفعل ومنه قوله في ان عاقبة ليس هو شئ غير ان
 العقولات صارت صورا لها على انها صارت بغيرها تلك الصور فاذن من انها فانه

في كتاب النفس قال في كتابه في اشهر النذر يقول الجمهور في الان انه قال في ثبوت
 في العقل الذر تردد المتكلمون في استنبطهم فتكون هذا ما يوجب العقل ونفسه العقل انما في ذلك
 يذكره ارسطو طالع في كتاب البرهان والبراهم العقل الذر يذكره في التامة انما في كتاب
 الاقلاق انما في العقل الذر في كتاب النفس انما في العقل الذر يذكره في كتابه في ارسطو
 اما عقل الذر يقول الجمهور في الان انه قال في ثبوت فانه يرجع ما يكون به الى العقل وهو لا
 انما في ثبوت بالمثل من كان فاقلا جسد اروي في استنباط ما يستنبطه في ثبوت من غير اوتوب
 من شئ في لظنون هذا لا يمكن ان كان جسد اروي في استنباط ما يثبت في ثبوت من غير اوتوب
 واما العقل الذر تردد المتكلمون في استنبطهم فتكون من الشئ هذا ما يوجب العقل ونفسه العقل
 اوتوب العقل اوتوب العقل فانه يكون به المشهور في بعض ارجح فان با در الرثر في ثبوت
 عند ارجح او الاثر لسيون عقل فانت تبين ذلك من استقرت شيئا شيئا في ثبوتها
 فيه وبه لودها يستنبط في كتبهم واما العقل الذر يذكره ارسطو طالع في كتاب البرهان فانه
 انما في ثبوت النفس التي بها كمثل يكون في اليقين بالمقدمات الكلية الصادقة الضرورية
 لا عن قدام اصل ولا عن ثبوتها بالنظره والطبع اذ في هذا من حيث لا يشترط
 ان حصلت وكيف حصلت فان هذه القوة جرد ما في النفس كمثل بها القوة الاول
 لا يتك ولا باطل اصلا ليقين بالمقدمات من البادي عموم النظرية واما العقل الذر ذكره
 في التامة انما في كتاب الاقلاق فانه يريد به جزء النفس الذي كمثل به الواطة على
 اعتبار شئ شئ مما هو في بعض من الأمور وفي طالع كجرب بشر بشر مما هو في بعض الأمور في
 طول الزمان واليتم تبصير مقدمات في الأمور الارادية الترتيبية انما في ثبوت
 يتوجب واليتم كمثل طالع في هذا الوجه وفي ذلك الجزء من اجزاء النفس هو با در
 العقل ونسبة هذه الوضاه الى ما يستنبطه بالعقل كنسبة تلك الوضاه الى الاول التي ذكره

بالنفس

بالنفس وقيل بالنفس وقول بالنفس ونحو واحد بينهما واذا حصلت مقولات بالنفس ارفع
 عنها كثير من المقولات مثل اين ومتى وذلك وضع واحداً في كل واحد كونه
 بكنية صفة واحدة بالنفس واحداً في نفس فصار وجود وجود آخر حوت
 هذه المقولات او كثير منها فيهم من فيها في الاخر غير تلك الا انما مثل ذلكم الا ان
 المنزوم فيها فانك اذا امت من الاين اما ان لا يجد فيها شيئاً من معنى الاين
 وانما ان يكون اسم الاين فيمكن في آخر وذلك في المعنى كذا في كل من الذي
 هو بالنفس عقل لأجل ان مقولاته صادرة من نفس له قد يكون عقلاً بالنفس والواقع
 الى تلك الصادرة فقط او بالقوة بالاضافة الى مقول آخر لم يحصل له بعد بالنفس
 فاذا حصل الى المقول الثاني صار عقلاً بالنفس بالمقول الاول او بالمقول الثاني
 وانما اذا حصل عقلاً بالنفس بالاضافة الى المقولات كلها صارت الموجودات بال
 صارت هي المقولات بالنفس فانه متى عقل الموجود الذي هو عقل بالنفس لم يتقل
 موجوداً خارجاً عن ذاته فان عقل بالنفس متى عقل الموجودات المقولات التي هي
 من حيث هي متوكله بالنفس صارت العقل الذي ذكره نقول اولاً انه العقل بالنفس هو الا ان
 العقل المستقل في ذلك كانت بينهما شيئاً هو صوره لا يولد له لم يجمع تلك الذات
 الى ان ينزعها عن موادها بل يصار فيها تنوع فيعقلها في مثل ما صار
 ذاته من حيث هو عقل بالنفس مقولات لان موادها فيعقلها فيصير وجودها من حيث
 هو متوكله عقلاً ثانياً هو وجوده وهو متوكله لها وذلك هو يمكن ان يعقلها
 بعد ان يحصل المقولات كلها اوصافها متوكله بالنفس فيحصل تلك الصادرة متوكله
 فيصير تلك صرة العقل من حيث هو عقل مستقلاً في نفسه لم يوضع تلك ويكون
 العقل المستقل شيئاً بالصادرة للعقل الذي بالنفس والعقل الذي بالنفس تسمية موضوع

ومادة العقل المستقل والعقل الذي بالنفس صرة تلك الذات وذلك الذات شبيهة
 بمادة ويرتفع العقل المستقل الى الاول رتبة الموجودات الفارقة والاول
 رتبة العقل الفاعل والعقل الفاعل الذي ذكره ارسطاطليس في الثانية
 الثانية من تحتها هي صرة من رتبة لم يكن في مادة ولا يكون اصلاً وهو في
 نوع ما هو عقل بالنفس قريب الشبه الى العقل المستقل وهو الذي جعل الذات التي
 كانت عقلاً بالقوة وعقلاً بالنفس وهي المقولات التي كانت مقولات
 بالقوة مقولات بالنفس ونسب العقل الفاعل الى العقل الذي بالقوة كسبته
 المنسوبة الى الله التي ترى به بالقوة ما دامت في الظاهر الانشغال
 بالقوة او عدم الانشغال بالنفس ومنه الانشغال هو الاستغناء عنه عن جمادات
 فيه واذا حصل الصرة في البصر في الهواء وما جالسه من البصر بما حصل فيه من
 الصرة بصر بالنفس وصارت الاحوال مرتبة بالنفس فالله الذي به هو البصر
 بصر بالنفس بعد ان كان بصره بالقوة وصارت البصريات التي كانت بصريات
 بالقوة بصريات بالنفس الانشغال الذي حصل في بصره عن الشئ في هذه المثال
 يحصل في تلك الذات التي هي عقل بالقوة شيئاً من رتبة من رتبة الانشغال
 بالنفس من ذلك الشئ يطويه اياه العقل الفاعل فيصير منه ان يحصل المقولات
 التي كانت بالقوة مقولات له بالنفس وذلك ان الشئ هو الذي يجعل البصر
 بالنفس والبصريات بصريات بالنفس بما يطويه في الفاعل وكذلك العقل الفاعل
 هو الذي جعل العقل الذي بالقوة عقلاً بالنفس ما اعطاه من ذلك المنة وهذا
 كذلك بنية صارت المقولات مقولات بالنفس والعقل الفاعل هو من نوع
 العقل المستقل وصورة الموجودات به فيه لم يزل ولا يزال الا ان وجوده في

في ترتيب غير ترتيب الترتيب موجوده عليه في العقل اندر بالنقل وذا كان
 ان الاصل في العقل اندر بالنقل كثيراً ما ترتب ويكون اقدم من الاثر
 من قبل ان يرتب الى الابد الترتيب اكل وجوداً كثيراً ما يكون عن
 الاصل الترتيب الترتيب وجوداً على ما يتبين في كتاب البرهان اذ كان انما ترتب
 من الاعرف عنده الى ما هو مجهول وما هو اكل وجوداً في نفسه وهو اجل
 عنده اعرف ان جهداً به شئ فذا كان يكون ترتيب الموجودات في العقل اندر
 بالنقل على حكمي فاعية الاثر في العقل النقال والنقل النقال يقبل ادلائم البرهان
 الاكل فان الضرر الترتيب الترتيب في مواد في العقل النقال صور تنزعه لا بانها
 كانت موجوده في مواد فانتزعت بل لم ينزل تلك الضرر فيه وهذه الضرر
 في العقل النقال غير نتمه وهر في الاده نتمه وليس يستنكر و السلام



ونقسم ان في اذا كان المطبق فيه والضرر المادية التي هي الاجسام نامية او غير نامية
 والادل افضل اما هو ان ادغير صير ان والادل افضل والهر ان اما ناطق ادغير
 ناطق اما مكته ادغير مكته والادل افضل وضرر المكته اما خارج الى العقل انهم ادغير
 خارج والادل افضل وانما راجع اما بنيد دهمطة او بدمطة والادل افضل وهو
 البهر بنيد هم انهم اليه انهم في الضرر المادية واذا كان كل فاضل هو والنقل
 ويرد انه فاذل البهر هو ويرد على جميع الاضاح التي فضلتهم والوحى هو الاضاح
 والمكته هي القوة المفضية كانها عليه افاضة متعده بافاضة العقل الكلي مجردة
 عنه لانه ان بل بالعرض وهو تجبر ان بل سميت المكته باسما مختلفه لاجل
 ما في مختلفه والجهده والهمدة غير مشبهة بنات الابل بالعرض مواجه تجبر ان بل او الرتبة
 هي ما ذاق في الافاضة المسماة وصيا على اسر عبارة يتعربت لصلاح عالمي
 التبا والامر وعما وصيا على البرول هو المبلغ من استفا من الافاضة المسماة
 وصيا على اسر عبارة يتعربت ليحصل باذاته صلاح الى الم كسر بالسم والالم
 القبح بالعلم هذا مختصر القول في اثبات النبوة وبيان قهيتها وذكر الوحى والمكته
 والوحى واما مختصر نبوة محمد فنبى محمد نبوة النقال اذا قاسى بينه
 وبين غيره الانبياء وكنى النور من النور والتمثيل وكه له اجمل وقيل
 ان الشرط على النبي ان يكون كلامه رزقاً اراد الله ان ياتى به وكانه
 انظر طون في كتاب الترمذي ان من لم يقف على معاني رزق الرسل لم ينل الكبر
 الاكل وكذا انهم اربعة فلا نفع في زمان ولا ينالهم كما فلا يستقيمون في كتبهم المزمع
 والاشادات بزمانهم كذا في غرضي وسعراط واندراطون واما اندراطون
 شرع على اسراطا ليس في اذاعة المكته واطلاره العلم صرقال اسراطا ليس ان

انه وان علمت كذا فقد تركت في كنهها من كنه لا تقيف عليها الا بعد من العقل
 والعلم وتترك ان يلزم من كنهها كنه في العلم اعراضا بين دلائلها انهم كلهم اذا كان سوية
 اليهم كلهم واما الباطنة فانها سوية الاثنية والتكليف فكان اول ما يستلزم ما بين محمد
 اليه ثم عزز به عز وجل الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة
 فانور النور ~~سواء~~ ذاته ومقتضى ذاته هو كل الشئ من حيث هو
 مشف كما ذكرنا في طائفة الاستغفار على وجهين احدهما ان الله هو الصمد لا يوصف الى غيره
 والمخ منها هو العلم المستعار بكيفية اعني الله كما في انبائه وهو عيب لكل
 خلة كذا ليس الحكم في الذات وغير الذات وقوله السموات والارض عبارة
 عن الكل وقوله مشكاة فهو عبارة عن العقل البهيم لان الشئ الناطقة لان المشكاة
 متحركة الجدران جدران لا متحركة لان كل ما تارة الجدران كان الانوار
 رتد والفرق اكثر وكما ان العقل مشبه بالفضل بالنور كذا لكس قارة مشبه بانه
 وهو الشف وفضل اشياء هوا وفضل الالهوت هو المشكاة فالمراد بالمشكاة
 هو العقل البهيم لان النور نسبة الى العقل لخصه كسبة المشكاة الى النور والشف
 عبارة عن العقل المستفاد بالفضل لان النور كما هو كل الشئ كما صده الفلاحة
 ومخرج له من النور الى النور ونسبة العقل المستفاد الى العقل البهيم لان نسبة المصباح
 الى المشكاة في زجاجة كما كان بين العقل البهيم لان المستفاد مرتبة اخرى
 نسبة كسبة النور بين الشف والمصباح فهو النور لا يصل في اليه المصباح
 الى الشف الا بتوسط وهو السدقة ومخرج عن المصباح الزجاجة لانها
 من المشاتب القابل للشف ثم قال بعد ذلك كما انها كوكب دري
~~لجميعها~~ لجمعها لزجاجة الصانع الشف لا الزجاجة المستورة النور لا الشف
 على كذا

من شئ من السموات يستلزم بوقد من شجرة بباركهم زينة في باقوة العبد
 انهم هو موصفة ومادة الانفال العقيمة كما ان الله هو موصف ومادة سراج لاشية
 ولا غريبه الشرق في نوره حيث الشرق منه النور والفرق حيث يفقد من النور
 ويستلزم الشرق من حيث يفقد فيه النور فان ظن كيف راعى التمثل وشروط الاثن
 به حين جعل اصل الكلام النور بناء عليه وقرب ثلاث النور ومادتها فالمراد قوله
 لاشقية ولا غريبة ما اقول ان الفكرية في الاطلاق ليست من النور في الحقيقة
 النطقية التي الشرق فيها النور في الاطلاق فها نحن قوله الشجرة لاه شرقية
 ولا هي من النور البهيمية كما انية التي يفقد فيها النور وتعمل بالفرق في الاطلاق
 فها نحن قوله ولا غريبه

